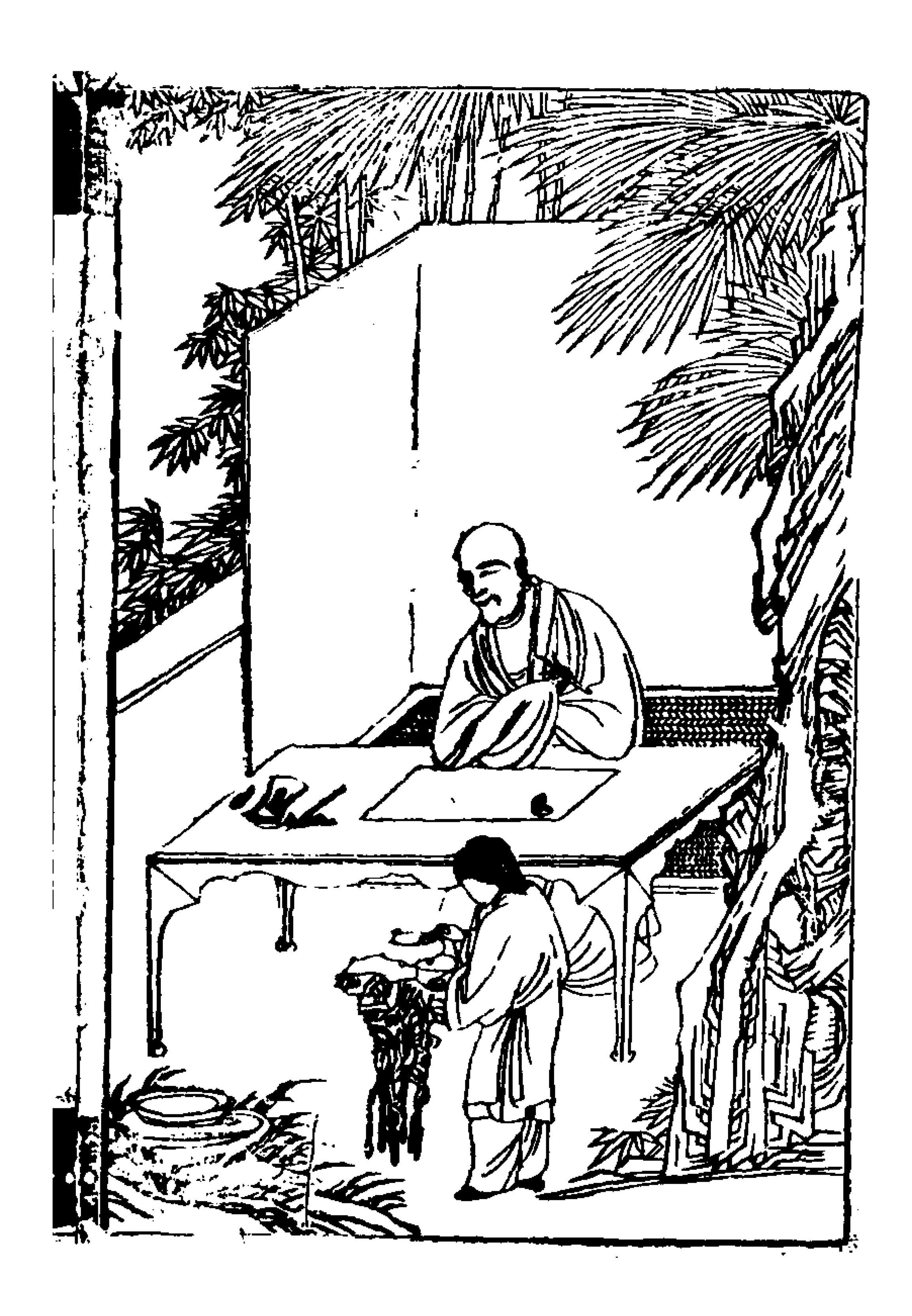
禪源諸詮集都序




皇圖鞏固　帝道遐昌
佛日增輝　灋輪常轉

重刻禪源詮序

道不能自鳴假人而鳴鳴雖不同道則未甞不同也苟不同不足以爲道如仲尼之一貫老聃之無爲釋氏之空寂人異道同此其證也况夫禪教兩宗同出於佛禪佛心也教佛口也豈有心口自相矛盾者乎奈何去聖時遙師承各異敎者指禪爲暗證禪者目教爲漸修明暗未得其公頓漸罔知攸定迭爲詆毀殆若仇讎非但鼓之空言抑且筆之簡册世道日下弊將何如昔圭峯禪師患之遂將教禪諸祖著述章句旨意相符者集爲一書名曰禪源諸詮以訓于世

將使兩家學者知一佛無二道四河無異味言歸于
好永無敗盟源詮之功豈易量哉予每見南方此弊
尤甚安得人有是書一洗舊習咸與惟新興念至此
未嘗不廢食而歎也今雪堂總統大師若有所契特
捐衣長復新諸梓以廣流傳千里走書俾爲序引裴
公相國既述于前自視何人敢此凌躐以貽識者之
誚然而此書平生所愛慕者何幸挂名其間故不讓
也大德七年七月住崑山薦嚴無外惟大序

重刻禪源詮序

禪源詮者唐圭峯禪師之所作也佛之道廣周法界而細入微塵非有非空無內無外後之學禪者志窮實相以言語爲苛纖設教者務覈眞詮以空寂爲誕肆離爲異門莫能統一豈佛之道本然哉於是以教三種證禪三宗謂依性說相即息妄修心破相顯性即泯絕無寄顯示眞心即直明心性江漢殊流而同歸智海酸醎異調而共臻禪味至於空宗性宗之別頓修漸修之殊莫不會其指歸開示正覺然又慮末學之易惑而難悟也則又旁行爲圖朱墨以志之自

侁 音心 又行行皃

頓覺至成佛十重爲淨自不覺至受報十重爲染淨染之源由於聖凡心法悉具眞妄是名藏識不覺則迷眞逐妄歷劫輪迴頓覺則舍妄歸眞隨順解脫雖然學者要知眞如闡教如標月指若復見月了知所標畢竟非月則詮圖兩忘愚智通爲般若垢淨俱證菩提南岳天台南侁北秀與達磨東來宗旨無有差別尚何禪與教之分哉唐大中時裴相國休爲之叙復手書是圖付金州延昌寺後傳唯勁師再傳玄契師而圖行閩湘吳越間國朝至元十二年世祖御廣寒殿顧問禪教要義帝師及諸耆德以禪源詮對上

意悅命板行於世後二十有九年爲大德癸卯嗣法
雪堂仁禪師奉旨之五臺回途過大同得金時潛菴
覺公禪師所書高益加攷訂鋟梓以傳諸遠俾圭峯
禪師研眞顯正化導羣迷之意永久不墜其爲利益
何可稱量文原與師爲方外交乃隨喜讚歎爲之次
序其說書諸編首是歲閏月朔應奉翰林文字將仕
佐郎同知制誥兼國史院編修官巴西鄧文原書

重刻禪源詮序

雪堂禪師智識雄邁行解圓通喜修為樂施與一日謂余曰愚嘗患世之學佛者不究如來設教之因妄執空有競分大小曰頓曰漸曰禪曰律訾訾紛紛千數百年如護父足使具受病雖遇一二同志有以啓之根不能家喻而戶曉也幸得圭峯所述禪源詮其文博雅其旨切當悉敘前所患者道其所以然且作圖示心一眞實諦含三大義無明緣染諸相妄起依修斷法獲證入理提綱舉要如指諸掌昔至元十二年春正月世祖皇帝萬機之暇御瓊華島延請帝師

太保文貞劉公亦在焉乃召在京耆宿問諸禪敎乖
互之義先師西菴贇公等八人因以圭峯禪源詮文
爲對允愜宸衷當時先師屬其弟雙泉泰公爲之記
仍命雪堂鏤板流行愚以叅問諸方未暇及此向於
雲中普恩興國二寺各獲一本後在京萬壽方丈復
得遼朝崇天皇太后淸寧八年印造頒行天下定本
與文士較正擬欲刻梓以傳永久請敘一言庸伸先
師遺志余聞之喜曰令子之心卽圭峯師憂世之心
也然不有斯文無以解其惑不壽其傳無以利其衆
學者覩之而情不遣解不生亦何益矣古人所謂四

難者今三難不具其一則在諸方叅學者儻能不負
二師弘法利人之念盡心披玩情遣解生如王良總
六轡馳通衢阿師駕般若航登彼岸豈有不達者哉
翰林待制朝列大夫同修國史賈汝舟序

禪源諸詮集都序敘

唐綿州刺史裴休述

圭峯禪師集禪源諸詮為禪藏而都序之河東裴休曰未曾有也自如來現世隨機立教菩薩間生據病指藥故一代時教開深淺之三門一真淨心演性相之別法馬龍二士皆弘調御之說而空性異宗能秀二師俱傳達磨之心而頓漸殊稟荷澤直指知見江西一切皆真天台專依三觀牛頭無有一法其他空有相破真妄相收反奪順取密指顯說故天竺中夏其宗實繁良以病有千源藥生多品投機隨器不得

一同。雖俱爲證悟之門。盡是正眞之道。而諸宗門下。通少局多。故數十年來。師法益壞。以承稟爲戶牖。各自開張。以經論爲干戈。互相攻擊。情隨函矢而遷變。孟子曰矢人豈不仁於函人哉函人唯恐傷人矢人唯恐不傷人蓋所習之術然也今學者但隨宗徒彼此相非耳函字唐韻從金銜者鎧甲也周禮函人爲甲即造甲之人古字多單爲之故孟子亦單作法逐人我以高低。是非紛拏。莫能辨析。則向者世尊菩薩諸方教宗。適足以起諍。後人增煩惱病。何利益之有哉。圭峯大師久而歎曰。吾丁此時。不可以默矣。仲尼刪詩書正禮樂皆不得已而爲之故述而不作乃聖人貴道不貴斷意道吾久修當宗佛法今怨和會諸宗豈欲立跡哉不得已也丁當也正當須和會之時也於是以如來三種教義。

印禪宗三種法門、融瓶盤釵釧為一金、攪酥酪醍醐為一味、振綱領而舉者皆順、荀子云如振裘領屈五指而頓之順者不可勝數也據會要而來者同趨、趨字平聲呼之周易略例云據會要以觀方來則六合輻輳未足多也都序據圓教以印諸宗雖百家亦無所不統也尚恐學者之難明也、又復直示宗源之本末眞妄之和合空性之隱顯法義之差殊、頓漸之異同遮表之迴互權實之深淺通局之是非此下數敘述顯明而丁寧欲人悟也莫不提耳而告之、毛詩云匪面命之言提其耳當時疾彼人不修德荒亂言我不對面向汝說又提耳起耳就耳邊告汝汝終不改也惡說丁寧之甚指掌而示之、論語云知其說者之於天下也其如視諸斯乎指其掌言夫子語了指自手掌示弟子言見此事分明如掌中之物易了嚬呻以吼之愛軟以誘

之（此下歎慈悲憂念如養赤子也）乳而藥之，憂佛種之夭傷也（無少善根而作闡提是夭傷也）腹而擁之（毛詩云腹我顧我言慈母念幼子腹中抱我暫起去又回頭顧我念惜之深也）念水火之漂焚也（欲是水火）挈而導之，懼邪小之迷陷也（既行善根又離五欲復恐不入於大乘也）揮而散之，悲鬬爭之牢固也。大明不能破長夜之昏，慈母不能保身後之子（此下歎悲智與佛同也佛日雖盛得吾師然後回光照佛慈悲雖普得吾師然後弘益彌多）若吾師者，捧佛日而委曲回照，疑曀盡除；順佛心而橫亘大悲，窮劫蒙益。則世尊為闡教之主，吾師為會教之人，本末相扶，遠近相照，可謂畢一代時教之能事矣（因世尊演教至今日會而通之能事方畢）或曰：自如來未嘗大都而通之

令一旦違宗趣而不守廢關防而不據無乃乖祕藏密契之道乎答曰佛於法華涅槃會中亦已融爲一味但昧者不覺故涅槃經迦葉菩薩曰諸佛有密語無密藏世尊讚之曰如來之言開發顯露清淨無翳愚人不解爲之祕藏智者了達則不名藏此其證也故王道興則外户不閉而守在戎夷佛道備則諸法總持而防在魔外（涅槃圓教和會諸法唯簡別魔說及外道邪宗耳）不當復執情攘臂於其間也嗚呼後之學者當取信於佛無取信於人當取證於本法無取證於末習（都序以佛語印諸宗以本法照偏說故丁寧勸其深信）能如是則不孤圭峯劬勞之德矣

哀哀父母生我劬勞吾師之德過於是矣後之
人觀其法而不生悲感木石無異且須保重也

禪源諸詮集都序卷上之一

亦名禪那理行諸詮集

唐圭峯山沙門宗密述

禪源諸詮集者。寫錄諸家所述。詮表禪門根源道理。文字句偈集為一藏。以貽後代。故都題此名也。禪是天竺之語。具云禪那。中華翻為思惟修。亦名靜慮。皆定慧之通稱也。源者是一切衆生本覺眞性。亦名佛性。亦名心地。悟之名慧。修之名定。定慧通稱為禪那。此性是禪之本源。故云禪源。亦名禪那理行者。此之本源是禪理。忘情契之是禪行。故云理行。然今所集

諸家述作。多談禪理。少談禪行。故且以禪源題之。今時有但目眞性爲禪者。是不達理行之旨。又不辨華竺之音也。然亦非離眞性別有禪體。但衆生迷眞合塵。卽名散亂。背塵合眞。方名禪定。若直論本性。卽非眞非妄。無背無合。無定無亂。誰言禪乎。況此眞性。非唯是禪門之源。亦是萬法之源。故名法性。亦是衆生迷悟之源。故名如來藏藏識。（出楞伽經）亦是諸佛萬德之源。故名佛性。（涅槃等經）亦是菩薩萬行之源。故名心地。（梵網經心地法門品云。是諸佛之本源。是菩薩道之根本。是大衆諸佛子之根本）萬行不出六波羅蜜。禪門但是六中之一。當其第五。豈可都目眞

性爲一禪行哉。然禪定一行最爲神妙。能發起性上無漏智慧。一切妙用。萬德萬行。乃至神通光明。皆從定發。故三乘學人。欲求聖道。必須修禪。離此無門。離此無路。至於念佛求生淨土。亦須修十六觀禪。及念佛三昧。般舟三昧。又眞性則不垢不淨。凡聖無差。禪則有淺有深。階級殊等。謂帶異計。欣上厭下而修者是外道禪。正信因果。亦以欣厭而修者是凡夫禪。悟我空偏眞之理而修者是小乘禪。悟我法二空所顯眞理而修者是大乘禪。上四類皆有四色四空之異也若頓悟自心。本來清淨。元無煩惱。無漏智性。本自具足。此心即佛。

畢竟無異。依此而修者是最上乘禪。亦名如來清淨禪。亦名一行三昧。亦名眞如三昧。此是一切三昧根本。若能念念修習。自然漸得百千三昧。達摩門下展轉相傳者。是此禪也。達摩未到。古來諸家所解。皆是前四禪八定。諸高僧修之皆得功用。南岳天台令依三諦之理。修三止三觀。教義雖最圓妙。然其趣入門戶次第。亦只是前之諸禪行相。唯達摩所傳者。頓同佛體。迥異諸門。故宗習者難得其旨。得卽成聖。疾證菩提。失卽成邪。速入塗炭。先祖革昧防失。故且人傳一人。後代已有所憑。故任千燈千照。暨乎法久成弊。

錯謬者多。故經論學人疑謗亦衆。原夫佛說頓教漸教。禪開頓門漸門。二教二門。各相符契。今講者偏彰漸義。禪者偏播頓宗。禪講相逢。胡越之隔。宗密不知宿生何作。熏得此心自未解脫。欲解他縛。爲法忘於軀命。愍人切於神情。（亦如淨名云若自有縛能解他縛無有是處然欲罷不能驗是宿世難改）每歎人與法差。法爲人病。故別撰經律論疏。大開戒定慧門。顯頓悟資於漸修。證師說符於佛意。意既本末而委示。文乃浩博而難尋。泛學雖多。秉志者少。況迹涉名相。誰辨金鍮。徒自疲勞。未見機感。雖佛說悲增是行。而自慮愛見難防。遂捨衆入山。習定均

慧。前後息慮。相計十年。云前後者中間被勅追入內住城三年方却表請歸山也
微細習情起滅彰於靜慧。差別法義羅列見於空心。
虛隟日光。纖埃擾擾。清潭水底。影像昭昭。豈比夫空
守默之癡禪。但尋文之狂慧者。然本因了自心而辨
諸教。故懇情於心宗。又因辨諸教而解修心。故虔誠
於教義。教、也者。諸佛菩薩所留經論也。禪也者。諸善
知識所述句、偈也。但佛經開張。羅大千八部之衆。禪
偈撮略。就此方一類之機。羅衆則莽蕩難依。就機卽
指的易用。今之纂集。意在斯焉。問。夫言撮略者文須
簡約。義須周足。理應撮束。多義在少文中。且諸佛說

經。旨具法法體義義理因三賢十地三十七品十波羅蜜果佛之妙用信信法解解義修歷位修因證證果。雖世界各異。化儀不同。其所立教無不備此。故華嚴每會每位皆結十方世界悉同此說。

今覽所集諸家禪述。多是隨問反質。旋立旋破。無斯綸緒。不見始終。豈得名爲撮略佛教。答。佛出世立教。與師隨處度人。事體各別。佛教萬代依憑。理須委示。師訓在卽時度脫。意使玄通。玄通必在忘言。故言下不留其迹。迹絕於意地。理現於心源。卽信解修證。不爲而自然成就。經律疏論不習而自然冥通。故有問修道。卽答以無修。有求解脫。卽反質誰縛。有問成佛

之路。即云本無凡夫。有問臨終安心。即云本來無事。或亦云此是妄。此是眞。如是用心。如是息業。舉要而言。但是隨當時事。應當時機。何有定法。名阿耨菩提。豈有定行。名摩訶般若。但得情無所念。意無所為。心無所生。慧無所住。即眞信眞解眞修眞證也。若不了自心。但執名教。欲求佛道者。豈不見識字看經。元不證悟。銷文釋義。唯熾貪嗔耶。況阿難多聞總持。積歲不登聖果。息緣反照。暫時即證無生。即知乘教之益。度人之方。各有其由。不應於文字而責也。問。既重得意。不貴專文。即何必纂集此諸句偈。答。集有二意。

一有雖經師授而悟不決究。又不逢諸善知識處處勘契者。今覽之徧見諸師言意以通其心。以絕餘念。二爲悟解了者欲爲人師。令廣其見聞。增其善巧。依解攝衆。答問教授也。即上云羅千界即漭蕩難依就一方即指的易用也。然又非直資忘言之門。亦兼垂禪教之益。非但令意符於佛。亦欲使文合於經。旣文似乖而令合實爲不易。須判一藏經大小乘權實理了義不了義。方可印定諸宗禪門各有旨趣。不乖佛意也。謂一藏經論統唯三種。禪門言教亦統唯三宗。（各在下文別釋）配對相符。方成圓見。問。今習禪詮。何關經論。

答。有十。所以須知經論權實。方辨諸禪是非。又須識禪心性相。方解經論理事。一師有本末。憑本印末故。二禪有諸宗。互相違阻故。三經如繩墨。楷定邪正故。四經有權實。須依了義故。五量有三種。勘契須同故。六疑有多般。須具通決故。七法義不同。善須辨識故。八心通性相。名同義別故。九悟修頓漸。言似違反故。十師授方便。須識藥病故。初言師有本末者。謂諸宗始祖。即是釋迦。經是佛語。禪是佛意。諸佛心口。必不相違。諸祖相承。根本是佛親付。菩薩造論。始末唯弘佛經。況迦葉乃至毱多。弘傳皆兼三藏。提多迦已下。

因僧評律教。別行罽賓國已來。因王難經論分化。中間馬鳴龍樹。悉是祖師。造論釋經數千萬偈。觀風化物。無定事儀。未有講者毀禪。禪者毀講。達摩受法天竺。躬至中華。見此方學人。多未得法。唯以名數爲解。事相爲行。欲令知月不在指。法是我心。故但以心傳心。不立文字。顯宗破執。故有斯言。非離文字說解脫也。故教授得意之者。卽頻讚金剛楞伽云。此二經是我心要。今時弟子。彼此迷源。修心者以經論爲別宗。講說者以禪門爲別法。聞談因果修證。便推屬經論之家。不知修證正是禪門之本事。聞說卽心卽佛。便

礭苦[illegible]切 [illegible]之

推屬胷襟之禪，不知心佛正是經論之本意。前叙有人難云禪師何得講說余今以此答也今若不以權實之經論對配深淺禪宗，焉得以教照心，以心解教。二禪有諸宗互相違反者，今集所述，殆且百家，宗義別者，猶將十室。謂江西荷澤北秀南侁牛頭石頭保唐宣什及稠那天台等，立宗傳法，互相乖阻。有以空爲本，有以知爲源。有云寂默方眞，有云行坐皆是。有云見今朝夕分別爲作一切皆妄，有云分別爲作一切皆眞。有萬行悉存，有兼佛亦泯，有放任其志，有拘束其心，有以經律爲所依，有以經律爲障道。非唯汎語，而乃礭言，礭弘其宗，

確毀餘類爭得和會也問是者即收非者即揀何須委曲和會答或空或有或性或相悉非邪僻但緣各皆黨已爲是斥彼爲非彼此確定故須和會問既皆非邪即各任確定何必會之答至道歸一精義無二不應兩存至道非邊了義不偏不應單取故必須會之爲一令皆圓妙問以氷雜火勢不俱全將矛刺盾功不雙勝諸宗所執既互相違一是則有一非如何會令皆妙答俱存其法俱遣其病即皆妙也謂以法就人即難以人就法即易人多隨情互執執即相違誠如氷火相和矛盾相敵故難也法本稱理互通通

即互順自然凝流皆水鐶釧皆金故易也舉要而言局之則皆非會之則皆是若不以佛語各示其意各收其長統爲三宗對於三教則何以會爲一代善巧俱成要妙法門各忘其情同歸智海（唯佛所說即異而同故約佛經會爲）一二三經如繩墨指定邪正者繩墨非巧工巧者必以繩墨爲憑經論非禪傳禪者必以經論爲準中下根者但可依師師自觀根隨分指授上根之輩悟須圓通未究佛言何同佛見問所在皆有佛經任學者轉讀勘會今集禪要何必辨經答此意即其次之文便是答此問也四經有權實須依了義者謂佛說諸

經有隨自意語有隨他意語有稱畢竟之理有隨當時之機有詮性相有頓漸大小有了義不了義文或敵體相違義必圓通無㝵龍藏浩汗何見旨歸故今但以十餘紙都決擇之令一時圓見佛意見佛意後即備尋一藏即句句知宗五量有三種勘契須同者西域諸賢聖所解法義皆以三量爲定一比量二現量三佛言量量者如度量升斗量物知定也比量者以因由譬喻比度也如遠見煙必知有火雖不見火亦非虛妄現量者親自現見不假推度自然定也佛言量者以諸經爲定也勘契須同者若但憑佛語不

自比度。證悟自心者。只是泛信於己未益。若但取現量自見爲定。不勘佛語。焉知邪正。外道六師親見所執之理。修之亦得功用。自謂爲正。豈知是邪。若但用比量者。既無聖教及自所見。約何比度。比度何法。故須三量勘同。方爲決定。禪宗已多有現比二量。今更以經論印之。則三量備矣。六疑有多般。須具通決者。數十年中頻有經論大德問余曰。四禪八定皆在上界。此界無禪。凡修禪者須依經論引取上界禪定而於此界修習。修習成者皆是彼禪。諸教具明。無出此者。如何離此別說禪門。既不依經即是邪道。又有問

曰經云漸修祇劫方證菩提禪稱頓悟剎那便成正覺經是佛語禪是僧言違佛遵僧竊疑未可又有問曰禪門要旨無是無非塗割怨親不嗔不喜何以南能北秀水火之嫌荷澤洪州參商之隙又有問曰六代禪宗師資傳授禪法皆云內授密語外傳信衣衣法相資以爲符印曹溪已後不聞此事未審今時化人說密語否不說則所傳者非達摩之法說則聞者盡合得衣又有禪德問曰達摩傳心不立文字汝何違背先祖講論傳經近復問曰淨名已呵宴坐荷澤每斥凝心曹溪見人結跏曾自將杖打起今問汝每

因教誡即勸坐禪禪菴羅列徧於巖壑乖宗違祖吾竊疑焉余雖隨時各已酬對然疑者千萬慜其未聞況所難之者情皆偏執所執各異彼此互違因決申疑復增已病故須開三門義評一藏經總答前疑無不通徹（下隨相當文義一一脚注指之答此諸難欲見答處須撿注文也）七法義不同善須辨識者凡欲明解諸法性相先須辨得法義依法解義義即分明以義詮法法即顯著今且約世物明之如眞金隨工匠等緣作鐶釧椀盞種種器物金性必不變爲銅鐵金即是法不變隨緣是義設有人問說何物不變何物隨緣只合答云金也以喻一

藏經論義理只是說心心即是法一切是義故經云無量義者從一法生然無量義統唯二種一不變二隨緣諸經只說此心隨迷悟緣成垢淨凡聖煩惱菩提有漏無漏等亦只說此心垢淨等時元來不變常自寂滅眞實如如等設有人問說何法不變何法隨緣只合答云心也不變是性隨緣是相當知性相皆是一心上義今性相二宗互相非者良由不識眞心每聞心字將謂只是八識不知八識但是眞心上隨緣之義故馬鳴菩薩以一心爲法以眞如生滅二門爲義論云依於此心顯示摩訶衍義心眞如是體心

生滅是相用只說此心不虛妄故云眞眞不變易故云如是以論中一一云心眞如心生滅今時禪者多不識義故但呼心爲禪講者多不識法故但約名說義隨名生執難可會通聞心爲淺聞性謂深或却以性爲法以心爲義故須約三宗經論相對照之法義既顯但歸一心自然無諍入心通性相名同義別者諸經或毀心是賊制令斷除或讚心是佛勸令修習或云善心惡心淨心垢心貪心嗔心慈心悲心或云託境心生或云心生於境或云寂滅爲心或云緣慮爲心乃至種種相違若不以諸宗相對顯示則看經者

何以辨之為當有多種心為復只是一般心耶今且略示名體泥言心者略有四種梵語各別飜譯亦殊一紇利陁耶此云肉團心此是身中五藏心也具如黃庭經五藏論說也二緣慮心此是八識俱能緣慮自分境故色是眼識境乃至根身種子器世界是阿賴耶識之境各緣一分故云自分此八各有心所善惡之殊諸經之中目諸心所總名心也謂善心惡心等三質多耶此云集起心唯第八識積集種子生起現行故黃庭經五藏論曰之為神西國外道計之為我皆是此識四乾栗陁耶此云堅實心亦云貞實心此是眞心也然第八識無別自體但是眞心以不覺故與諸妄想有和合不和

合義和合義者能含染淨目爲藏識不和合者體常不變目爲眞如都是如來藏故楞伽云寂滅者名爲一心一心者即如來藏如來藏亦是在纏法身如勝鬘經說故知四種心本同一體故密嚴經云佛說如來藏（法身在纏之名）以爲阿賴耶（藏識）惡慧不能知藏即賴耶識（有執眞如與賴耶體別者是惡慧）如來清淨藏世間阿賴耶如金與指鐶展轉無差別（指鐶等喻賴耶金喻眞如都名如來藏）然雖同體眞妄義別本末亦殊前三是相後一是性依性起相蓋有因由會相歸性非無所以性相無礙都是一心迷之即觸面向墻悟之即萬法臨鏡若空尋文句或

信胷襟於此一心性相如何了會九悟修頓漸似反而符者謂諸經論及諸禪門或云先因漸修功成豁然頓悟或云先須頓悟方可漸修或云由頓修故漸悟或云悟修皆漸或云皆頓或云法無頓漸頓漸在機如上等說各有意義言似反者謂旣悟卽成佛本無煩惱名爲頓者卽不應修斷何得復云漸修漸修卽是煩惱未盡因行未圓果德未滿何名爲頓頓卽非漸漸卽非頓故云相反如下對會卽頓漸非唯不相乖反而乃互相資也十師資傳授須識藥病者謂承上傳授方便皆先開示本性方令依性修禪性不

易悟多由執相故欲顯性先須破執破執方便須凡聖俱泯功過齊祛戒即無犯無持禪即無定無亂三十二相都是空花三十七品皆爲夢幻意使心無所著方可修禪後學淺識便但只執此言爲究竟道又以修習之門人多放逸故復廣說欣厭毀責貪恚讚歎勤儉調身調息麤細次第後人聞此又迷本覺之用便一向執相唯根利志堅者始終事師方得悟修之旨其有性浮淺者纔聞一意即謂已足仍恃小慧便爲人師未窮本末多成偏執故頓漸門下相見如仇讎南北宗中相敵如楚漢洗足之誨摸象之喻驗

於此矣今之所述豈欲別爲一本集而會之務在伊圓三點三點各別既不成伊三宗若乖焉能作佛故知欲識傳授藥病須見三宗不乖須解三種佛教前叙有人難云禪師何得講說余今總以此十意答也故初已叙西域祖師皆弘經論耳也

禪源諸詮集都序卷上之一

徽州居士吳繼勲慕教門之廣大愍末法之衰頹施貲刻此

禪源諸詮集卷上之二　願蚤悟一乘深證佛果揚敎海之波瀾徧周沙界作人天之眼目廣度含靈者

平湖釋在照對　南昌萬承明書　涇縣汪文旦刻

萬曆丁未十一月寂照庵識

禪源諸詮集都序卷上之二

唐圭峯山沙門宗密述

上來十意理例昭然但細對詳禪之三宗教之三種如經斗稱足定淺深先敘禪門後以教證禪三宗者一息妄修心宗二泯絶無寄宗三直顯心性宗教三種者一密意依性說相教二密意破相顯性教三顯示眞心即性教右此三教如次同前三宗相對一一證之然後總會爲一味今且先敘禪宗初息妄修心宗者說衆生雖本有佛性而無始無明覆之不見故輪迴生死諸佛已斷妄想故見性了了出離生死神

通自在、當知凡聖功用不同、外境內心各有分限、故須依師言教、背境觀心、息滅妄念、念盡卽覺悟、無所不知、如鏡昏塵、須勤勤拂拭、塵盡明現、卽無所不照、又須明解趣入禪境方便、遠離憒鬧、住閑靜處、調身調息、跏趺宴默、舌拄上腭、心注一境、南侁北秀保唐宣什等門下、皆此類也、牛頭天台惠稠求那等進趣方便、迹卽大同、見解卽別、二泯絕無寄宗者、說凡聖等法、皆如夢幻、都無所有、本來空寂、非今始無、卽此達無之智亦不可得、平等法界、無佛無衆生、法界亦是假名、心旣不有、誰言法界、無修不修、無佛不佛、設

有一法勝過涅槃我說亦如夢幻無法可拘無佛可作凡有所作皆是迷妄如此了達本來無事心無所寄方免顛倒始名解脫石頭牛頭下至徑山皆示此理便令心行與此相應不令滯情於一法上日久功至塵習自亡則於怨親苦樂一切無礙因此便有一類道士儒生閑僧汎叅禪理者皆說此言便爲臻極不知此宗不但以此言爲法荷澤江西天台等門下亦說此理然非所宗三直顯心性宗者說一切諸法若有若空皆唯眞性眞性無相無爲體非一切謂非凡非聖非因非果非善非惡等然卽體之用而能造

作種種謂能凡能聖現色現相等於中指示心性復
有二類一云即今能語言動作貪嗔慈忍造善惡受
苦樂等即汝佛性即此本來是佛除此無別佛也了
此天眞自然故不可起心修道道即是心不可將心
還修於心惡亦是心不可將心還斷於心不斷不修
任運自在方名解脫性如虛空不增不減何假添補
但隨時隨處息業養神聖胎增長顯發自然神妙此
即是爲眞悟眞修眞證也二云諸法如夢諸聖同說
故妄念本寂塵境本空空寂之心靈知不昧即此空
寂之知是汝眞性任迷任悟心本自知不藉緣生不

因境起知之一字衆妙之門由無始迷之故妄執身心爲我起貪嗔等念若得善友開示頓悟空寂之知知且無念無形誰爲我相人相覺諸相空心自無念念起即覺覺之即無修行妙門唯在此也故雖備修萬行唯以無念爲宗但得無念知見則愛惡自然淡泊悲智自然增明罪業自然斷除功行自然增進既了諸相非相自然無修之修煩惱盡時生死即絶生滅滅已寂照現前應用無窮名之爲佛然此兩家皆會相歸性故同一宗然上三宗中復有遵教慢教隨相毀相拒外難之門戶接外衆之善巧教弟子之儀

執種種不同皆是二利行門各隨其便亦無所失但所宗之理即不合有二故須約佛和會也次下判佛教總爲三種者一密意依性說相教佛見三界六道悉是眞性之相但是衆生迷性而起無別自體故云依性然根鈍者卒難開悟故且隨他所見境相說法漸度故云說相說未彰顯故云密意也此一教中自有三類一人天因果教說善惡業報令知因果不差懼三途苦求人天樂修施戒禪定等一切善行得生人道天道乃至色界無色界此名人天教二說斷惑滅苦樂教說三界不安皆如火宅之苦令斷業惑之集修道證滅以隨機故所說法數一向差別以揀邪正以辨凡聖以分忻厭以

明因果說衆生五蘊都無我主但是形骸之色思慮之心從無始來因緣力故念念生滅相續無窮如水涓涓如燈焰焰身心假合似一似常凡愚不覺執之爲我寶此我故即起貪（貪名利榮我）嗔（嗔違情境恐侵損我）癡（癡向錯解非理計校）等三毒三毒擊於意識發動身口造一切業業成難逃（影隨形響應聲）故受五道苦樂等身（此是別業所感）三界勝劣等處（所居處此是共業所感）於所受身還執爲我還起貪等造業受報身則生老病死死而還生界則成住壞空空而復成劫劫生生輪迴不絕無始無終如汲井輪都由不了此身本不是我（此上皆是前人天教中世界因果也前但令厭下忻）

上未說三界皆可厭患又未破我今具說之卽苦集二諦也下破我執令修滅道二諦明出世因果故名四諦教、不是我者、此身本因色心和合爲相、今推尋分析色有地水火風之四類、心有受領納好惡之事想取像行造作一切識了別一一之四類、此四與色都名五蘊若皆是我卽成八我、況色中復有三百六十段骨、段段各別、皮毛筋肉肝心肺腎、各不相是、皮不是毛等諸心數等、亦各不同、見不是聞、喜不是怒、既有此衆多之物、不知定取何者爲我、若皆是我、我卽百千、一身之中多主紛亂、離此之外、復無別法、翻覆推我皆不可得、便悟此身心等但是衆緣似和合相、元非一體、似我人相、元非我人、爲誰

貪嗔、爲誰煞盜、誰修戒施、誰生人天、知苦集也遂不滯心於三界有漏善惡斷集諦也但修無我觀智、道諦以斷貪等止息諸業證得我空眞如得須陁洹果乃至滅盡患累得阿羅漢果滅諦灰身滅智永離諸苦、諸阿含等六百一十八卷經婆沙俱舍等六百九十八卷論皆唯說此小乘及前人天因果部帙雖多理不出此也三將識破境教說前所說境相若起若滅非唯無我亦無如上等法但是情識虛妄變起故云將識破境也說上生滅等法不關眞如但各是衆生無始已來法爾有八種識於中第八藏識是其根本頓變根身器界種子轉生七識各能變現自分所緣眼緣色乃至七緣八見八緣根種器界此八識外都無實法問如何變耶答我法

分別熏習力故諸識生時變似我法六七二識無明覆故緣此執爲實我實法如患（病重心昏見異色人物）夢（夢相所見可知）者患夢力故心似種種外境相現夢時執爲實有外物寤來方知唯夢所變我此身相及於外境亦復如是唯識所變迷故執有我及諸境既悟本無我法唯有心識遂依此二空之智修唯識觀及六度四攝等行漸漸伏斷煩惱所知二障證二空所顯眞如十地圓滿轉八識成四智菩提也眞如障盡成法性身大涅槃也解深密等（六）十本經瑜伽唯識數百卷論所說之理不出此也此上三類都爲第一密意依性

說相教然唯第三將識破境教與禪門息妄修心宗而相扶會以知外境皆空故不修外境事相唯息妄修心也息妄者息我法之妄修心者修唯識之心故同唯識之教既與佛同如何毀他漸門息妄看淨時時拂拭凝心住心專注一境及跏趺調身調息等也此等種種方便悉是佛所勸讚淨名云不必坐不必不坐坐與不坐任逐機宜凝心運心各量習性當高宗大帝乃至玄宗朝時圓頓本宗未行北地唯神秀禪師大揚漸教爲二京法主三帝門師全稱達摩之宗又不顯卽佛之旨曹溪荷澤恐圓宗滅絕遂呵毀

住心伏心等事但是除病非除法也況此之方便本是五祖大師教授各皆印可爲一方師達摩以壁觀教人安心外止諸緣內心無喘心如墻壁可以入道豈不正是坐禪之法又廬山遠公與佛陀耶舍二梵僧所譯達摩禪經兩卷具明坐禪門戶漸次方便與天台及侁秀門下意趣無殊故四祖數十年中脇不至席即知了與不了之宗各由見解深淺不以調與不調之行而定法義偏圓但自隨病對治不須讚此毀彼此法通前敘有人問難余云何以勸坐禪者余今以此答也二宗意破相顯性教據真實了義即妄執本空更無可破無漏諸法本是真性隨緣妙用永不斷絕又不應破但爲

類衆生執虛妄相障真實性難得玄悟故佛且不
淨善惡垢淨性相一切呵破以真性及妙用不無而
且云無故云密意又意在顯性語
乃破相意不形於言中故云密也
說前教中所變之
境既皆虛妄能變之識豈獨真實心境互依空而似
有故也且心不孤起託境方生境不自生由心故現
心空即境謝境滅即心空未有無境之心曾無無心
之境如夢見物似能見所見之殊其實同一虛妄都
無所有諸識諸境亦復如是以皆假託衆緣無自性
故未曾有一法不從因緣生是故一切法無不是空
者凡所有相皆是虛妄是故空中無色無眼耳鼻舌
身意無十八界無十二因緣無四諦無智亦無得無

業無報無修無證生死涅槃平等如幻但以不住一切無執無著而爲道行諸部般若千餘卷經及中百門等三論廣百論等皆說此也智度論百卷亦說此理但論主通達不滯故該收大小乘法相濫同後一眞性宗此教與禪門泯絶無寄宗全同既同世尊所說菩薩所弘云何漸門禪主及講習之徒每聞此說卽謗云撥無因果佛自云無業無報豈邪見乎若云佛說此言自有深意者豈禪門此說無深意耶若云我曾推徵覺無深意者自是汝遇不解之流但可嫌人豈可斥法此上一教據佛本意雖不相違然後學所傳多執文迷旨或各執一見彼此相

非貳二皆泛信渾沌不曉故龍樹提婆等菩薩依破相教廣說空義破其執有令洞然解於眞空眞空者是不違有之空也無著天親等菩薩依唯識教廣說名相分析性相不同涤淨各別破其執空令歷然解於妙有妙有者是不違空之有也雖各述一義而舉體圓具故無違也問若爾何故巳後有淸辨護法等諸論師互相破耶答此乃是相成不是相破何者以末學人根器漸鈍互執空有故淸辨等破定有之相令盡徹至畢竟眞空方乃成彼緣起妙有護法等破斷滅偏空意存妙有妙有存故方乃是彼無性眞空

文即相破意即相成（敘前疑南北禪門相競今於此決也）由妙有眞空有二義故一極相違義謂互相害全奪永盡二極相順義謂冥合一相舉體全攝若不相奪全盡無以舉體全收故極相違方極順也龍樹無著等就極順門故相成清辨護法等據極違門故相破違順自在成破無礙即於諸法無不和會耳哀哉此方兩宗後學經論之者相非相斥不異仇讐何時得證無生法忍今頓漸禪者亦復如是努力通鑒勿偏局也問西域先賢相破既是相成豈可此方相非便成相嫉答如人飲水冷暖自知各各觀心各各察念留藥防病不

爲健人立法防奸不爲賢士三顯示真心即性教直示自心即是真性不約事相而示亦不約心相而示故云即性不是方便隱密之意故云顯示也此教說一切衆生皆有空寂真心無始本來性自清淨不因斷惑成淨故云性淨寶性論云清淨有二一自性清淨二離垢清淨勝鬘云自性清淨心難可了知此心爲煩惱所染亦難可了知釋云此心超出前空有二宗之理故難可了知也明明不昧了了常知下引佛說盡未來際常住不滅名爲佛性亦名如來藏亦名心地達摩所傳是此心也從無始際妄想翳之不自證得躭著生死大覺愍之出現於世爲說生死等法一切皆空開示此心全同諸佛如華嚴經出現品云佛子無一衆生而不具有如來智慧但以妄想執著

而不證得、若離妄想、一切智、自然智、無礙智、即得現前。譬如有大經卷、（喻佛智慧）量等三千大千世界、（智體無邊廓周法界）書寫三千大千世界中事、一切皆盡。（喻體上本有恒沙功德恒沙妙用也）此大經卷、雖復量等大千世界、而全住在一微塵中。（喻佛智全在衆生身中圓滿具足也）如一微塵、（舉一衆生為例）一切微塵皆亦如是。時有一人、智慧明達、（喻世尊也）具足成就清淨天眼、見此經卷在微塵內、（天眼力隔障見色、喻佛眼力隔煩惱見佛智也）於諸衆生無少利益。（喻迷時都不得受用、與無不別）起方便、破彼微塵、（喻說法除障）出此大經卷、令諸衆生普得饒益。（云云）乃至如來智慧、亦復如是、無量無礙、普能利益一切衆

生合書寫三千世界事具足在於衆生身中合微塵中但諸凡愚妄想執著不知不覺不得利益爾時如來以無障礙清淨智眼普觀法界一切衆生而作是言奇哉奇哉此諸衆生云何具有如來智慧愚癡迷惑不知不見我當教以聖道令其永離妄想執著自於身中得見如來廣大智慧與佛無異即教彼衆生修習聖道六波羅蜜三十七道品等令離妄想離妄想已證得如來無量智慧利益安樂一切衆生問上既云性自了了常知何須諸佛開示答此言知者不是證知意說眞性不同虛空木石故云知也非如緣境分別之識非如照體了達

之智直是一眞如之性自然常知故馬鳴菩薩云眞如者自體眞實識知華嚴迴向品亦云眞如照明爲性又據問明品說知與智異智局於聖不通於凡知卽凡聖皆有通於理智故覺首等九菩薩問文殊師利言云何佛境界智(證悟之智)云何佛境界知(本有眞心)文殊答智云諸佛智自在三世無所碍(過去未來現在事無不了達故自在無碍)答知云非識所能識(不可識識者以識屬分別分別即非眞知眞知唯無念方見也)亦非心境界(不可以智知謂若以智證之卽屬所證之境眞知非境界故不可以智證暫起照心卽非眞知也故經云自心取自心非幻成幻法論云心不見心荷澤大師云擬心卽差故北宗看心是失眞旨心若可看卽是境界故此云非心境界)其性本清淨(不待離垢惑方淨不

待斷疑濁方淸故云本淸淨也就實性論中卽**開示**揀非離垢之淨是彼性淨故云其性本淸淨

諸羣生旣云本淨不待斷障卽知羣生本來皆有但以惑翳而不自悟故佛開示皆令悟入卽法華中開示悟入佛之知見如上所引佛本出世只爲此事也彼云使得淸淨者卽實性中離垢淸淨也此心雖自性淸淨終須悟修方得性相圓淨故數十本經論皆說二種淸淨二種解脫今時學淺之人或只知離垢淸淨離垢解脫故毀禪門卽心卽佛或只知自性淸淨性淨解脫故輕於敎相斥於持律坐禪調伏等行不知必須頓悟自性淸淨自性解脫漸修令得離垢淸淨離障解脫成圓滿淸淨究竟解脫若身若心無所壅滯同釋迦佛也

寶藏論亦云知有有壞知無無敗皆此能知有無之智

眞知之知有無不計旣不計有無卽自性無分別之知

如是開示靈知之心卽是眞性與佛無異故顯示眞心卽性敎也華嚴密嚴圓覺佛頂勝鬘如來藏法華涅槃

等四十餘部經寶性佛性起信十地法界涅槃等十五部論雖或頓或漸不同據所顯法體皆屬此教全同禪門第三直顯心性之宗既馬鳴標心爲本源文殊揀知爲眞體如何破相之黨但云寂滅不許眞知說相之家執凡異聖不許即佛今約佛教判定正爲斯人故前叙西域傳心多兼經論無二途也但以此方迷心執文以名爲體故達摩善巧揀文傳心標舉其名（心是名也）默示其體（知是心也）喻以壁觀（如上所叙）令絕諸緣問諸緣絕時有斷滅否答雖絕諸念亦不斷滅問以何證驗云不斷滅答了了自知言不可及師即印云

只此是自性清淨心更勿疑也若所答不契即但遮諸非更令觀察畢竟不與他先言知字直待自悟方驗實是親證其體然後印之令絕餘疑故云默傳心印所言默者唯默知字非總不言六代相傳皆如此也至荷澤時他宗競播欲求默契不遇機緣又思惟達摩懸絲之記達摩云我法第六代後命如懸絲恐宗旨滅絕遂明言知之一字衆妙之門任學者悟之淺深且務圖宗教不斷亦是此國大法運數所至一類道俗合得普聞故感應如是其默傳者餘人不知故以袈裟爲信其顯傳者學徒易辨但以言說除疑況既形言足可

引經論等爲證、前叙外難云今時傳法者說密語否今以此答也法是達摩之法故聞者淺深皆益但昔密而今顯故不名密語豈可名別法亦別耶　問悟此心已如何修之還依初說相敎中、令坐禪否答此有二意謂昏沉厚重難可策發、掉擧猛利、不可抑伏貪嗔熾盛觸境難制者、即用前敎中種種方便隨病調伏若煩惱微薄慧解明利即依本宗本敎一行三昧如起信云若修止者住於靜處端身正意不依氣息形色乃至唯心無外境界金剛三昧經云禪即是動不動不禪是無生禪法句經云若學諸三昧是動非坐禪心隨境界流云何名爲定淨名云不起滅定現諸威儀行住坐臥

不於三界現身意是爲宴坐佛所印身據此即以答三界空花四生夢寐依體起行修而無修尚不住佛不住心誰論上界下界前敘難云據教須引上界定者以管窺天但執宗之說見此了教理應懷慚而退然此教中以一眞心性對染淨諸法全揀全收全揀者如上所說但尅體直指靈知即是心性餘皆虛妄故云非識所識非心境等乃至非性非相非佛非衆生離四句絕百非也全收者染淨諸法無不是心心迷故妄起惑業乃至四生六道雜穢國界心悟故從體起用四等六度乃至四辨十力妙身淨刹無所不現既是此心現起諸法諸法全即眞心

如人夢所現事事事皆人如金作器器器皆金如鏡現影影影皆鏡夢對妄想業報器喻修行影喻應化故華嚴云知一切法即心自性成就慧身不由他悟起信論云三界虛偽唯心所作離心則無六塵境界乃至一切分別即分別自心心不見心無相可得故一切法如鏡中相楞伽云寂滅者名為一心一心者名如來藏能徧興造一切趣生造善造惡受苦受樂與因俱故知一切無非心也全揀門攝前第二破相教全收門攝前第一說相教將前望此此則迴異於前將此攝前前則全同於此深必該淺淺不至深深者直顯出真心之

體方於中揀一切收一切也如是收揀自在性相無
礙方能於一切法悉無所住唯此名爲了義更有心
性同異頓漸違妨及所排諸家言教部帙次第述作
大意悉在下卷

禪源諸詮集都序卷上之二

徽州居士吳繼勲熙募衆門之廣大憫末法之衰
頽施貲刻此
禪源諸詮集卷上之二 願蚤悟一乘深證佛
果揚教海之波瀾徧周沙界作人天之眼目廣
度含靈者
平湖釋在照對南昌萬承明書江寧羅仕顯刻
萬曆丁未十一月寂照庵識

禪源諸詮集都序卷下之一

唐圭峯山沙門宗密述

上之三教攝盡佛一代所說之經及諸菩薩所造之論細尋法義便見三義全殊一法無別就三義中第一第二空有相對第三第一性相相對皆條然易見唯第二第三破相與顯性相對講者禪者同迷皆謂同是一宗一教皆以破相便爲眞性故今廣辨空宗性宗有其十異一法義眞俗異二心性二名異三性字二體異四眞智眞知異五有我無我異六遮詮表詮異七認名認體異八二諦三諦異九三性空有異

十佛德空有異初法義眞俗異者空宗緣未顯眞靈
之性故但以一切差別之相爲法法是俗諦照此諸
法無爲無相無生無滅無增無減等爲義義是眞諦
故智度論以俗諦爲法無㝵辯以眞諦爲義無㝵辯
性宗則以一眞之性爲法空有等種種差別爲義故
經云無量義者從一法生華嚴十地亦云法者知自
性義者知生滅法者知眞諦義者知俗諦法者知一
乘義者知諸乘如是十番釋法義二無㝵義皆以法
爲眞諦以義爲俗諦二心性二名異者空宗一向目
諸法本源爲性性宗多目諸法本源爲心目爲性者

諸論多同不必叙述目爲心者勝鬘云自性清淨心起信云一切法從本以來離言說名字心緣等相乃至唯是一心楞伽云堅實心良由此宗所說本性不但空寂而乃自然常知故應目爲心也三性字二體異者空宗以諸法無性爲性性宗以靈明常住不空之體爲性故性字雖同而體異也四眞智眞知異者空宗以分別爲知無分別爲智智深知淺性宗以能證聖理之妙慧爲智以該於理智通於凡聖之靈性爲知知通智局上引問明品已自分別況十迴向品說眞如云照明爲性起信說眞如自體眞實識知五

有我無我異者，空宗以有我爲妄，無我爲眞；性宗以無我爲妄，有我爲眞。故涅槃經云：無我者名爲生死，有我者名爲如來。又云：我計無我是顛倒法。乃至廣破二乘無常無我之見，如春池執礫爲寶。廣讚常樂我淨而爲究竟，乃至云無我法中有眞我。良由衆生迷自眞我，妄執五蘊爲我，故佛於大小乘法相及破相敎中破之云無；今於性宗直明實體，故顯之云有也。六

遮詮表詮異者，遮謂遣其所非，表謂顯其所是。又遮者揀却諸餘，表者直示當體。如諸經所說眞妙理性，每云不生不滅、不垢不淨、無因無果、無相無爲、非凡非聖、非性非相等，皆是遮詮。諸經論中每以非字非却諸法，動即有三十五

十箇非字也不字無字亦爾故云絕百非若云知見覺照靈鑒光明朗朗昭昭惺惺寂寂等皆是表詮若無知見等體顯何法爲性說何法不生滅等必須認得見今了然而知即是心性方說此知不生不滅等如說鹽云不淡是遮云鹹是表說水云不乾是遮云濕是表諸教每云絕百非者皆是遮詞直顯一眞方爲表語空宗之言但是遮詮性宗之言有遮有表但遮者未了兼表者乃的今時學人皆謂遮言爲深表言爲淺故唯重非心非佛無爲無相乃至一切不可得之言良由但以遮非之詞爲妙不欲親自證認法體故如此也悟息後即任遮

表臨時七認名認體異者謂佛法世法一一皆有名體且如世間稱大不過四物如智論云地水火風是四物名堅濕暖動是四物體今且說水設有人問每聞澄之即清混之即濁堰之即止決之即流而能溉灌萬物洗滌萬穢此是何物舉功能義用而問也答云是水舉名答也愚者認名便謂已解智者應更問云何者是水徵其體也答云濕即是水尅體指也此一言便定更無別字可替也若云水波清濁凝流是水何異他所問之詞佛法亦爾設有人問每聞諸經云迷之即垢悟之即淨縱之即凡修之即聖能生世間出世間一切諸法此是何物舉功能義用而問也答云是心舉名答也愚者認

名便謂已識智者應更問何者是心徵其體也答知即是心指其體也此言最的餘字不如若云非性非相能語言運動等是心者何異他所問詞也以此而推水之名體各唯一字餘皆義用心之名體亦然濕之一字貫於清濁等萬用萬義之中知之一字亦貫於貪嗔慈忍善惡苦樂萬用萬義之處今時學禪人多疑云達摩但說心荷澤何以說知如此疑者豈不似疑云比只聞井中有水云何今日忽覺井中濕耶思之思之直須悟得水是名不是濕濕是水不是名即清濁水波凝流無義不通也以例心是名不是知知是心不是名即眞妄垢淨善惡無義不通也空

宗相宗爲對初學及淺機恐隨言生執故但標名而遮其非唯廣以義用而引其意性宗對久學及上根令忘言認體故一言直示（達摩云指一言以直示後人意不解尋思何者是一言若云卽心是佛是一言者此是四言何爲名一也）認得體已方於體上照察義用故無不通矣八二諦三諦異者空宗所說世出世間一切諸法不出二諦學者皆知不必引釋性宗則攝一切性相及自體總爲三諦以緣起色等諸法爲俗諦緣無自性諸法卽空爲眞諦（此與空宗相宗二諦義無別也）一眞心體非空非色能空能色爲中道第一義諦其猶明鏡亦具三義鏡中影像不得呼青爲黃妍媸各

別如俗諦影無自性、一一全空如眞諦其體常明非空非青黃能空能青黃如第一義諦具如瓔珞大品本業等經所說故天台宗依此三諦修三止三觀成就三德也九三性空有異者三性謂徧計所執性妄情於我及一切法周徧計度一一執爲實有如癡孩鏡中見人面像執爲有命質㝵骨肉等依他起性此所執法依他衆緣相因而起都無自性唯是虛相如鏡中影像也圓成實性本覺眞心始覺顯現圓滿成就眞實常住如鏡之明空宗云諸經每說有者、即約徧計依他每說空者、即是圓成實性三法皆無性也性宗即三法皆具空有之義、謂徧計情有理無依他相有性無圓成情無理有相無性有、十佛德空有異者

空宗說佛以空爲德無有少法是名菩提色見聲求皆行邪道中論云非陰不離陰此彼不相在如來不有陰何處有如來離一切相即名諸佛性宗則一切諸佛自體皆有常樂我淨十身十智眞實功德相好通光一一無盡性自本有不待機緣十異歷然二門煥矣雖分教相亦勿滯情三教三宗是一味法故須先約三種佛教證三宗禪心然後禪教雙忘心佛俱寂俱寂即念念皆佛無一念而非佛心雙忘即句句皆禪無一句而非禪教如此則自然閒泯絕無寄之說知是破我執情聞息妄修心之言知是斷我習氣

執情破而眞性顯卽泯絕是顯性之宗習氣盡而佛道成卽修心是成佛之行頓漸空有旣無所乖荷澤江西秀能豈不相契若能如是通達則爲他人說無非妙方聞他人說無非妙藥藥之與病只在執之與通故先德云執則字字瘡疣通則文文妙藥通者了三宗不相違也問前云佛說頓教漸教禪開頓門漸門未審三種教中何頓何漸答法義深淺已備盡於三種但以世尊說時儀式不同有稱理頓說有隨機漸說故復名頓教漸教非三教外別有頓漸漸者爲中下根卽時未能信悟圓覺妙理者且說前人天小

乘乃至法相上皆第一教也破相第二教也待其根器成熟方爲說於了義即法華涅槃等經是也此及下逐機頓教合爲第三教也其化儀頓即總攝三般西域此方古今諸德所判教爲三時五時者但是漸教一類不攝華嚴經等頓者復二一逐機頓二化儀頓逐機頓者遇凡夫上根利智直示眞法聞即頓悟全同佛果如華嚴中初發心時即得阿耨菩提圓覺經中觀行成時即成佛道然始同前二教中行門漸除凡習漸顯聖德如風激動大海不能現像風若頓息則波浪漸停影像漸顯也風喻迷情海喻心性波喻煩惱影喻功用起信論中一一配合即華嚴一分及圓覺佛頂密嚴勝鬘如來藏之類二十餘部經是也遇

機即說不定初後與禪門第三直顯心性宗全相同也二化儀頓謂佛初成道爲宿世緣熟上根之流一時頓說性相理事衆生萬惑菩薩萬行賢聖地位諸佛萬德因該果海初心即得菩提果徹因源位滿猶稱菩薩此唯華嚴一經及十地論名爲圓頓教餘皆不備（前叙外難云頓悟成佛是違經者余今於此通了）其中所說諸法是全一心之諸法一心是全諸法之一心性相圓融一多自在故諸佛與衆生交徹淨土與穢土融通法法皆彼此互收塵塵悉包含世界相入相即無㝵鎔融具十玄門重重無盡名爲無障㝵法界此上頓漸皆就

佛約教而說、若就機約悟修、說者意又不同、如前所敘諸家有云先因漸修功成而豁然頓悟猶如伐木片片漸斫一時頓倒亦如遠詣都城步步漸行一日頓到也有云因頓修而漸悟如人學射頓者箭箭直注意在中的漸者日久方始漸親漸中此說運心頓修不言功行頓畢有云因漸修而漸悟、如登九層之臺足履漸高所見漸遠故有人云欲窮千里目更上一層樓等者皆說證悟也、有云先須頓悟、方可漸修者、此約解悟也約斷障說如日頓出霜露漸消約成德說如孩子生即頓具四肢六根長即漸成志氣功業故華嚴說初發心時、即成正覺、然後三賢十聖次第修證若未悟而修、非真修也、良以非真流之行無以稱真何有修真之行不從真起故彼經說若未聞說此法多劫修六度行畢竟不能證真也有云頓悟頓修者、此

說上上智根性樂欲俱勝根勝故悟欲勝故修一聞千悟得大總持一念不生前後際斷斷障如斬一綟絲萬條頓斷修德如染一綟絲萬條頓色也荷澤云見無念體不逐物生又云一念與本性相應便具河沙功德八萬四千波羅蜜門一時齊用也此人三業唯獨自明了餘人所不見金剛三昧經云空心不動具六波羅蜜法華亦說父母所生眼耳徹見三千界等也且就事跡而言之如牛頭融大師之類也此門有二意若因悟而修即是解悟若因修而悟即是證悟然上皆只約今生而論若遠推宿世則唯漸無頓今頓見者已是多生漸熏而發現也有云法無頓漸頓漸在機者誠哉此理固不在言本只論機誰言法體頓漸義意有此多門門門

有意非强穿鑿況楞伽四漸四頓（義與漸修頓悟相類）此猶不敢繁云比見時輩論者但有頓漸之言都不分析就敎有化儀之頓漸應機之頓漸就人有教授方便之頓漸根性悟入之頓漸發意修行之頓漸於中唯云先頓悟後漸修似違反也欲絶疑者豈不見日光頓出霜露漸消孩子頓生（四肢六根即具）志氣漸立（肌膚人物業藝皆漸成也）猛風頓息波浪漸停明良頓成禮樂漸學（如高貴子孫於小時亂沒落爲奴生來自不知貴時清父母訪得當日全身是貴人而行跡去就不可頓改故須漸學）是知頓漸之義甚爲要矣然此文本意雖但叙禪詮緣達摩一宗是佛法通體諸家所述又各不同今集

爲一藏都成理事具足至於悟解修證門戶亦始終周圓故所敘之頓漸須備盡其意令血脉連續本末有緒欲見本末綸緒先須推窮此上三種頓說漸說教中所詮之法本從何來見在何處又須仰觀諸佛說此教意本爲何事即一大藏經始終本末一時洞然明了也且推窮教法從何來者本從世尊一眞心體流出展轉至於當時人之耳今時人之目其所說義亦只是凡聖所依一眞心體隨緣流出展轉遍一切處徧一切衆生身心之中但各於自心靜念如理思惟即如是如是如是而顯現也（華嚴云如是如是思惟如是如是顯現也）次

觀佛說經本意者世尊自云我本意唯爲一大事因緣故出現於世一大事者欲令衆生開佛知見乃至入佛知見道故諸有所作常爲一事唯以佛之知見示悟衆生無有餘乘若二若三三世十方諸佛法亦如是雖以無量無數方便種種因緣譬喻言詞而爲衆生演說諸法是法皆爲一佛乘故故我於菩提樹下初成正覺普見一切衆生皆成正覺乃至普見一切衆生皆般涅槃華嚴妙嚴品云佛在摩竭提國菩提場中始成正覺其地堅固金剛所成其菩提樹高廣嚴顯出現品云如來成正覺時普見衆生等一一如文普見一切衆生貪恚癡諸煩惱中有如來身智常無染汚德相備

足〔如來藏經文也〕無一衆生而不具有如來智慧但以妄想執着而不證得我欲教以聖道令其永離妄想自於身中得見如來廣大智慧如我無異〔華嚴出現品文也唯改當字爲欲字令順語勢也法華亦云我本立誓願欲令一切衆如我等無異〕遂爲此等衆生於菩提場稱於大方廣法界敷演萬德因華以嚴本性令成萬德佛果其有往劫與我同種善根曾得我於劫海中以四攝法而攝受者〔亦妙嚴品文也〕始見我身〔頻呻三昧〕〔盧舍那身〕聞我所說〔說上華嚴〕即皆信受入如來慧乃至逝多林我入師子頻呻三昧大衆皆證法界除先修習學小乘者〔佛在法華會說昔在華嚴會中五百聲聞如聾如盲不見佛境界不聞圓融法是也次云〕

我今亦令得聞此經入於佛慧卽直至四十年後法華會中皆得授記是也及溺貪愛之水等者亦出現品云如來智慧唯於二處不能爲作壞善根非器衆生溺大邪見貪愛之水然亦於彼曾無厭捨釋曰卽華嚴所說學小乘者法華會中還得授記及不在此會亦展轉令與授記是此云不厭捨也如是衆生諸根鈍著樂癡所盲難可度脫我於三七日思惟如是事我若但爲讚於佛乘彼卽沒在苦毀謗不信故疾入於惡道若以小乘化乃至於一人我卽墮慳貪此事爲不可進退難爲遂尋念過去佛所行方便力方知過去諸佛皆以小乘引誘然後令入究竟一乘故我今所得道亦應說三乘我如是思惟時十方佛皆現梵音慰

喻我善哉釋迦文第一之導師得是無上法隨諸一切佛而用方便力我聞慰喻隨順諸佛意故方往波羅㮈國轉四諦法輪度憍陳如等五人漸漸諸處乃至千萬（如羊車也）亦爲求緣覺說十二因緣（如鹿車也）亦爲求大乘者說六波羅蜜（如牛車也此上皆當第一密意依性說相教此上三車皆是宅中指云在門外者以喻權教三乘云云）中間又爲說甚深般若波羅蜜陶汰如上聲聞進趣諸小菩薩（此當第二密意破相顯性教也）漸漸見其根熟遂於靈鷲山開示如來知見普皆與授阿耨多羅三藐三菩提記（究竟一乘如四衢道中白牛車也權教牛車大乘與實教白牛車一乘不同者三十餘本經論具有明文）顯示三乘法身平等入一乘

道乃至我臨欲滅度在拘尸那城娑羅雙樹間作大師子吼顯常住法決定說言一切衆生皆有佛性凡是有心定當作佛究竟涅槃常樂我淨皆令安住祕密藏中（法華且收二乘至涅槃經方普收六道會權入實須漸次故也）即與華嚴海會師子頻呻大衆頓證無有別異（法華涅槃是漸敎中之終極與華嚴等頓敎深淺無異都爲第三顯示眞心即性敎也）我既所應度者皆以度訖未得度者已爲作得度因緣故於雙樹間入大寂滅定反本還源與十方三世一切諸佛常住法界常寂常照也評曰上來三紙全是於諸經中錄佛自言也但以抄錄之故不免於連續綴合之處或加減改換

三字兩字而已唯叙華嚴處一行半是以經題顯佛意非佛本語也便請將佛此自述本意判前三種教宗豈得言權實一般豈得言始終二法禪宗例教誰謂不然竊欲和會良由此也誰聞此說而不除疑若猶執迷則吾不復也然上所引佛自云我見衆生皆成正覺又云根鈍癡盲語似相違便欲於其中次第通釋恐間雜佛語文相交加今於此後方始全依上代祖師馬鳴菩薩具明衆生一心迷悟本末始終悉令顯現自然見全佛之衆生擾擾生死全衆生之佛寂寂涅槃全頓悟之習氣念念攀緣全習氣之頓悟

心心寂照即於佛語相違之處自見無所違也謂六道凡夫三乘賢聖根本悉是靈明清淨一法界心性覺寶光各各圓滿本不名諸佛亦不名衆生但以此心靈妙自在不守自性故隨迷悟之緣造業受報遂名衆生修道證眞遂名諸佛又雖隨緣而不失自性故常非虛妄常無變異不可破壞唯是一心遂名眞如故此一心常具眞如生滅二門未曾暫闕但隨緣門中凡聖無定謂本來未曾覺悟故說煩惱無始若悟修證卽煩惱斷盡故說有終然實無別始覺亦無不覺畢竟平等故此一心法爾有眞妄二義二義復

側注一一合之

各二義故常具眞如生滅二門各二義者眞有不變隨緣二義妄有體空成事二義謂由眞不變故妄體空爲眞如門由眞隨緣故妄成事爲生滅門以生滅卽眞如故諸經說無佛無衆生本來涅槃常寂滅相又以眞如卽生滅故經云法身流轉五道名曰衆生既知迷悟凡聖在生滅門今於此門具彰凡聖二相卽眞妄和合非一非異名爲阿賴耶識此識在凡本來常有覺與不覺二義覺是三乘賢聖之本不覺是六道凡夫之本今且示凡夫本末總有十重（今每重以夢喻）一謂一切衆生雖皆有本覺眞心（如一富貴人端正多

智自在宅中住二未遇善友開示法爾本來不覺如宅中人雖自不知也論云依本覺故而有不覺也三不覺故法爾念起如雖法爾有夢論云依不覺故生三種相此是初一四念起故有能見相如夢中之想五以有見故根身世界妄現夢中別見有身在他鄉貧苦及見種種好惡事境六不知此等從自念起執爲定有名爲法執正夢時法爾必執所見物爲實有也七執法定故便見自他之殊名爲我執夢時必認他鄉貧苦身爲巳本身八執此四大爲我身故法爾貪愛順情諸境欲以潤我嗔嫌違情諸境恐損惱我愚癡之情種種計校此是三毒如夢在他鄉所見違順等事亦貪嗔也九由此故造善惡等業夢中或偷奪打罵或行恩布德十業成難逃如影響應於形聲故受

六道業繫苦樂相如夢因偷奪打罵彼捉枷禁決罰或因行恩得報舉薦拜官署職

此上十重生起次第血脉連接行相甚明但約理觀心而推照卽歷然可見次辨悟後修證還有十重翻妄卽眞無別法故然迷悟義別順逆次殊前是迷眞逐妄從微細順次生起展轉至麤後乃悟妄歸眞從麤重逆次斷除展轉至細以能翻之智自淺之深麤障易遣淺智卽能翻故細惑難除深智方能斷故故後十從末逆次翻破前十唯後一前二有少叅差下當顯示十重者

禪源諸詮集都序卷下之一

徽州居士吳繼勳慕教門之廣大愍末法之衰
頹施貲刻此
禪源諸詮集卷下之一　願發悟一乘深證佛
果揚敎海之波瀾徧周沙界作人天之服目廣
度含靈者
平湖釋在照對南昌萬承明書上元許一科刻
萬曆丁未十一月寂照庵識

禪源諸詮集都序卷下之二

唐圭峯山沙門宗密述

一謂有衆生遇善知識開示上説本覺眞心宿世曾聞今得解悟若宿生未聞今聞必不信或信而不解雖人人等有佛性今現有不信不悟者是此類也四大非我五蘊皆空信自眞如及三寶德信自心本不虛妄本不變異故曰眞如故論云自信巳性知心妄動無別境界又云信心有四種一信根本樂念眞如二信佛有無量功德常念親近供養三信法有大利益常念修行四信僧能修正行自利利他常樂親近悟前一翻前二成此第一重也二發悲智願誓證菩提發悲心者欲度衆生發智心者欲了達一切法發願心者欲修萬行以資悲智三隨分修習施戒忍進及止觀等增長信根論云修行有五能成此信止觀合爲一行故六度唯成五也

四大菩提心從此顯發以上三心開發論云信成就發心者有三種一者直心正念眞如法故二者深心樂集諸善行故三發大悲心欲拔一切衆生苦故五以知法性無慳等心等者貪欲嗔恚懈怠散亂愚癡六隨順修行六波羅蜜定慧力用初修名止觀成就名定慧我法雙亡初發心時已約教理觀二執空今卽定慧力觀自覺空也無自無他證我空五常空常幻證法空六色不異空空不異色故常空常幻也七於色自在一切融通迷時不知從自心變故不自在今因二空智達之故融通也八於心自在無所不照旣不見心外別有境界境界唯心故自在也九滿足方便一念相應覺心初起心無初相離微細念心卽常住直覺於迷源名究竟覺從初發心卽修無念至此方得成就成就故卽入佛位也十心旣無念則無別始覺之殊本來平

等同一覺故冥於根本眞淨心源應用塵沙盡未來際常住法界感而卽通名大覺尊佛無異佛是本佛無別新成故普見一切衆生皆同成等正覺故迷與悟各有十重順逆相飜行相甚顯此之第一對前一二此十合前第一餘八皆從後逆次飜破前八一中悟前第一本覺飜前第二不覺前以不覺乖於本覺眞妄相違故開爲兩重今以悟卽冥符冥符相順無別始悟故合之爲一又若據逆順之次此一合飜前十今以頓悟門中理須直認本體飜前本迷故對前一二上云叅差卽是此也二一中由怖生死之苦發三心自度度

他故對前第十六道生死三修五行飜前第九造業、四三心開發飜前第八三毒悲心飜瞋智心飜癡願心飜貪五證我空飜前第七我執六證法空飜前第六法執七色自在飜前第五境界八心自在飜前第四能見九離念飜前第三念起故十成佛佛無別體但是始覺飜前第二不覺合前第一本覺始本不二唯是眞如顯現名爲法身大覺故與初悟無二體也順逆之次參差正由此矣一即因該果海十即果徹因源涅槃經云發心畢竟二不別華嚴經云初發心時得阿耨菩提正是此意然雖順逆相對前後相照法義昭彰猶恐

文不頓書意不竝顯首尾相隔不得齊覩今更畫之
爲圖令凡聖本末大藏經宗一時現於心鏡此圖頭
在中心云衆生心三字是也從此三字讀之分向兩
畔朱畫表淨妙之法墨畫表垢染之法一一尋血脉
詳之朱爲此○號記淨法十重之次墨爲此●號記
染法十重之次此號是本論之文此點是義說論文
爾

迷有十重 此是從眞逐妄從微細次生起展轉至麤之相

○一本覺	謂一切眾生雖有本覺眞心○如富貴人端正多智在自宅中住也
○二不覺	未遇善友開示法爾本來不覺不覺義故也論云不如實知眞如法一故○如宅中人睡自不知也
○三念起	不覺故法爾念起如睡法爾有夢論云以依不覺故心動說名爲業三細相此其第一也
○四見起	念起故有能見相如夢中之想也論云以依動故能見不動則無見
○五境現	以有見故根身世界妄現如夢中別見有身在他鄉貧苦及見種種好惡事境
◐六執法	不知此等從自念起執爲定有名爲法執如正夢時法爾必執夢中所見之物爲實有也
●七執我	執法定故便見自他之殊名爲我執如夢時必認他鄉貧苦之身爲己本身也
●八煩惱	執四大爲我身故貪愛順情諸境欲以潤我嗔嫌違情諸境恐相損惱愚癡之情種種計較○於他鄉所見違順等事亦貪嗔也
●九造業	由三毒故造善惡等業如夢中或偷奪打罵或行恩布德也
●十受報	業成難逃如影響應於形聲故受六道業繫苦樂相如夢中或因偷奪打罵被捉枷禁決罰或因行恩得報舉薦拜官署職

○不覺

六道凡夫之本

○阿黎耶識

頓悟

謂有眾生遇善知識開示上說本覺眞心宿世曾聞今得悟解四大非我五蘊

一信根本樂念眞如法故 二信佛有無量功德常念供養 三信法有大利益常念修行 四信僧



悟有十重
此是悟妄歸眞從麤重漸次斷除展轉至細之相
頓悟
一本覺
十成佛
九離念
八心自在
七色自在
六法空
五我空
四開發
三修行覺察
二怖苦發心
悟前一纔前二
爲第一重
謂一切衆生無有始終之異本來平等同
一覺故名爲根本與淨心源應用塵
沙盡未來際常住法界感而即通名
大覺尊
滿足方便一念相應覺心初起心無初相
離微細念心即常住覺於迷源名究竟覺
從初發心即修無念至此方得成就
心自在地不見外有定實之境故於
一切自在無所不照
色自在地已證境是自心所現故於色
自在融通定慧力用我法雙亡
法無性故常空常幻悟色空不異也
離我執故無自無他
於眞如理深解現前所修離相以知性
體無慳無染離瞋離怠常寂常照故隨
順修行施戒忍進禪慧六波
即前悲智願心今開發也論云信成就
發三心一直心正念眞如法故二深心樂
習諸善行故三悲心欲拔衆生苦故
五行一隨分施二戒十惡若出家即習頭
陀三忍他惱四精進不怠五止觀住靜止
一切境正念唯心觀察世間無可愛樂覺
知前念起惡能止後念令其不起也
發悲智願誓證大菩提漸修菩薩解行論
三發悲心者欲度衆生發智心者欲了達
一切發願心者欲修萬行以資悲智也
覺
三乘賢聖之本
皆空發起四種信心
能正修行常樂親近精進無忘



由眞隨緣故妄識成事爲生滅

◉成事

論云以不達一法界故忽然念起名爲無明無明所染有此染心確然根身塵境紛然分別緣慮如上寢臥之人夢見自身貴賤種種異狀種種憂喜又如迷上机木謂爲人身神鬼不同不睡之身不迷之木也

●妄

○體空

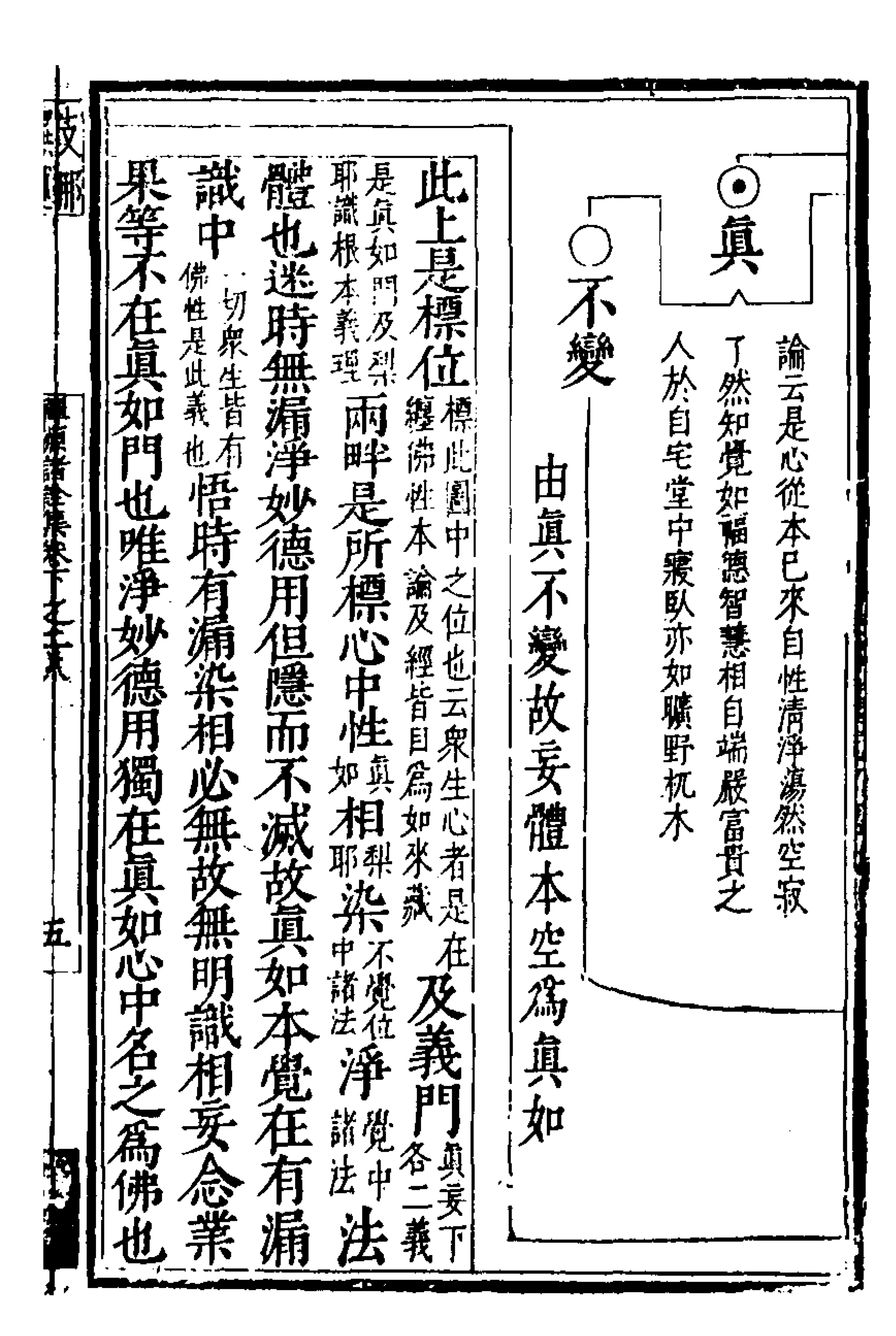
○衆生心

經云一實境界者所謂衆生心乃至心有二種一者眞二者妄論云所言法者謂衆生心是心總攝一切世出世間法依於此心顯示摩訶衍義

◉隨緣

生滅門

眞如門



此上是標位標此圖中之位也云衆生心者是在纏佛性本論及經皆目爲如來藏及義門眞妄下各二義是眞如門及梨耶識根本義理兩畔是所標心中性眞如相梨耶染不覺位中諸法淨覺中諸法法體也迷時無漏淨妙德用但隱而不滅故眞如本覺在有漏識中一切衆生皆有佛性是此義也悟時有漏染相必無故無明識相妄念業果等不在眞如門也唯淨妙德用獨在眞如心中名之爲佛也



真如

真實心

心眞如者卽是一法界大總相法門體所謂心性不生不滅又云所謂心性常無念故名爲不變

妄識空

一切諸法唯依妄念而有差別若離妄念則無一切境界之相

離言

是故一切法從本已來離言說相離名字相離心緣相畢竟平等無有變異不可破壞唯是一心故名眞如

不空

以有自體具足無漏性功德故又云已顯法體空無妄故卽是眞心常恒不變淨法滿足

空

從本以來一切染法不相應故謂離一切法差別之相以無虛妄心念故妄念分別皆不相應也

佛

體大　相大　用大

法身

真如自體相者有大智慧光明徧照法界真實識知常樂我淨等義故具足如是過恒沙不思議佛法滿足無有所少名為如來法身也

應身

真如用者諸佛本在因地行六波羅蜜攝化眾生大方便智除滅無明見本法身自然而有不思議業用徧一切處隨眾生見聞得益

依凡夫二乘心所見者名為應身以不知轉識現故見從外來取色分齊不能盡知故

報身

依諸菩薩從初發意乃至十地心所見者名為報身身有無量色色有無量相相有無量好所住依果亦有無量種種莊嚴隨所示現即無有邊不可窮盡皆由無漏行熏及本覺熏之所成就具足無量樂相故名為報也

詳究前述諦觀此圖對勘自他及想賢聖爲同爲異爲眞爲妄我在何門佛在何位爲當別體爲復同源即自然不執著於凡夫不僭濫於聖位不躭滯於愛見不推讓於佛心也然初十重是一藏經所治法身中（第一重）煩惱之病生起元由（次三重）漸漸加增（我法二執）乃至麤重（三毒造業）慧滅（受報）之狀後十重是法身信方服藥（前三重汗出）汗出病差（菩提心開發）將理方法（六波羅蜜）漸漸滅退（從六至九）乃至平復（成佛）之狀如有一人（在纏法身）諸根具足（恒沙功德）強壯（常住不變妄不能染）多藝（恒沙妙用）忽然得病（無始無明）漸漸加增（其次七重）乃至氣絶（第十重）唯心頭暖（賴耶藏中無漏智種）忽遇良

醫大善知識知其命在見凡夫人即心是佛强灌神藥初聞不信頻就不捨忽然蘇醒悟解初未能言初悟之人未能說法答他問難皆悉未得乃至漸語能說法也漸能行履十地十波羅蜜直至平復成佛所解伎藝無所不爲神通光明一切種智以法一一對合何有疑而不除也即知一切衆生不能神變作用者但以業識惑病所拘非已法身不具妙德令愚者難云汝既頓悟即佛何不放光者何姝令病未平復之人便作身上本藝然世醫處方必先候脉若不對病狀輕重何辨方書是非若不約痊愈淺深何論將理法則法醫亦爾故今具述迷悟各十重之本末將前經論統三種之淺深

相對照之如指其掌勸諸學者善自安心行卽任隨寄一門解卽須通達無碍又不得慮其偏局便游蕩無所指歸須洞鑒源流令分菽麥必使同中見異異處而同鏡像千差莫執好醜鏡明一相莫忌青黃千器一金雖無阻隔一珠千影元不混和建志運心等虛空界防非察念在毫釐間見色聞聲自思如影響否動身舉意自料為佛法否美饍麤飡自想無嫌愛否炎涼凍暖自看免避就否乃至利衰毀譽稱譏苦樂一一審自反照實得情意一種否必若自料未得如此卽色未似影聲未似響也設實頓悟終須漸修

莫如貧窮人終日數他寶自無半錢分六祖大師云佛說一切法爲度一切心我無一切心何須一切法今時人但將此語輕於聽學都不自觀實無心否若無心者八風不能動也設習氣未盡嗔念任運起時無打罵讐他心貪念任運起時無營求令得心見他榮盛時無嫉妬求勝心一切時中於自巳無憂饑凍心無恐人輕賤心乃至種種此等亦得名爲無一切心也此名修道若得對違順等境都無貪嗔愛惡此名得道各各反照有病卽治無病勿藥問貪嗔等卽空便名無一切心何必對治答若爾汝今忽遭重病

痛苦痛苦即空便名無病何必藥治須知貪嗔空而能發業業亦空而能招苦苦亦空只麼難忍故前圖中云體空成事（如杌木上鬼全空只麼驚人得奔走倒地頭破額裂）若以業即空空只麼造業即須知地獄燒煑痛楚亦空空只麼楚痛若云亦任楚痛者即現今設有人以火燒刀斫汝何得不任今觀學道者聞一句違情語猶不能任豈肯任燒斫乎（如此者十中有九也）問上來所敘三種教三宗禪十所以十別異輪迴及修證又各十重理無不窮事無不備研尋玩味足可修心何必更讀藏經及集諸禪偈數過百卷答衆生惑病各各不同數等塵沙

何啻八萬諸聖方便有無量門一心性相有無量義上來所述但是提綱雖統之不出所陳而用之千變萬勢況先哲後俊各有所長古聖今賢各有所利故集諸家之善記其宗徒有不安者亦不改易但遺闕意義者注而圓之文字繁重者注而辨之仍於每一家之首注評大意提綱意在張綱不可去綱存綱華嚴云張大教網漉人天魚置涅槃岸舉領意在着衣不可棄衣取領若但集而不敘如無綱之網若但敘而不集如無網之綱思而悉之不煩設難然苞巳獨善之輩不必徧尋若欲爲人之師直須備通本末好學之士披閱之時

必須一一詳之是何宗何教之義用之不錯皆成妙藥用之差互皆成反惡然結集次第不易排倫據入道方便即合先開本心次通理事次讚法勝妙呵世過患次勸誡修習後示以對治方便漸次門戶今欲依此編之乃覺師資昭穆顛倒交不穩便且如六代之後多述一眞達摩大師却教四行不可孫爲部首祖爲末篇數日之中思惟此事欲將達摩宗枝之外爲首又以彼諸家所教之禪所述之理非代代可師通方之常道或因以彼修鍊功至證得即以之示人求那慧稠卧輪之類或因聽讀聖教生解即以之攝衆慧聞禪師之類

或降其跡而適性一時間警策羣迷（志公傅大士王梵志之類）或高其節而守法一國中軌範僧侶（廬山遠公之類）其所製作或詠歌至道或嗟歎迷凡或但釋義或唯勵行或籠羅諸教竟不指南或偏讚一門事不通衆雖皆禪門影響佛法筌簀若始終依之爲釋迦法卽未可也（天台言教廣本雖備有始終又不在此集之內）以心傳嗣唯達摩宗心是法源何法不備所修禪行似局一門所傳心宗實通三學況覆尋其始（始者迦葉阿難）親禀釋迦代代相承一一面授三十七世（有云西國已有二十八祖者下祖傳序中卽具分析）至於吾師（緬思何幸得爲釋迦三十八代嫡孫也）故今所集之次者先錄達摩一宗次

編諸家雜述後寫印一宗聖教聖教居後者如世上官司文案曹判爲先尊官判後也（唯寫文尅的者十餘卷也）就當宗之中以尊卑昭穆展轉綸緒而爲次第其中頓漸相間理行相參遞相解縛自然心無所住（淨名云貪著禪味是菩薩縛以方便生是菩薩解又瑜伽說悲增智增互相解縛）悟修之道既備解行於是圓通次傍覽諸家以廣聞見然後諦讀聖教以印始終豈不因此正法久住在余之志雖無所求然護法之心神理不應屈我繼襲之功先祖不應捨我法施之恩後學不應辜我如不辜不屈不捨即願共諸同緣速會諸佛會也

禪源諸詮集都序卷下之二

徽州居士吳繼勳慕敎門之廣大愍末法之衰
頽施貲刻此
禪源諸詮集卷下之二　願蚤悟一乘深證佛
果揚敎海之波瀾徧周沙界作人天之眼目廣
度含靈者
平湖釋在照對南昌萬承明書上元許一科刻
萬曆丁未十一月寂照庵識